

7 “CARITAS”: IRUPCIÓN DE LA ACOGIDA*

ALGUNAS REFLEXIONES A PARTIR DE UN TEÓLOGO Y MÍSTICO DEL SIGLO XII:
GUILLERMO DE SAINT-THIERRY EN LA EXPOSITIO SUPER CANTICA CANTICORUM

DOI: 10.22199/S07198175.2011.0001.00007

Dra Eva REYES G.

Recibido 05 de abril 2011. Aceptado 01 de junio 2011.

Resumen

Esta investigación ha querido subrayar la caridad y el Espíritu Santo como temas relevantes en la concepción de una teología mística. Nuestro autor destaca, que la vida espiritual consistirá en acceder a la semejanza con Dios a partir de la caridad. Guillermo, teólogo del siglo XII percibe, que el Espíritu Santo nos transforma desde el interior de la vida cristiana, donde la caridad es el motor, que dinamiza y penetra en el mismo hombre amándolo. Con ello ha querido destacar que la experiencia cristiana es inviable a partir de las fuerzas humanas, porque es la obra por excelencia de Dios en el hombre.

Palabras claves: Amor-Caridad – Guillermo de Saint-Thierry – Espíritu Santo – Edad Media – Teología mística.

“CARITAS”: IRUPTION OF THE HOST. SOME THOUGHTS FROM A THEOLOGIAN AND MYSTIC OF THE TWELFTH CENTURY: WILLIAM OF SAINT-TIERRY IN THE EXPOSITIO SUPER CANTICA CANTICORUM

Abstract

This research has sought to emphasize the charity and the Holy Spirit as relevant issues in the conception of a mystical theology. Our author notes that the spiritual life consist of access to God's likeness from charity. William, twelfth-century theologian perceives that the Holy Spirit transforms us into the Christian life, where love is the engine that energizes and penetrates the same man loving. This statement highlights that the Christian experience in not feasible from human forces, because it is the quintessential work of God in man.

Key words: Love-Charity–William of Saint-Thierry–Holy Spirit–Middle Age–Mystical Theology.

* Investigación expuesta en la 21 Jornadas de la Sociedad Chilena de Teología. Tema reflexionado: Teología en una cultura y sociedad sin exclusiones. 14-16 octubre 2010, Temuco-Chile.

Preliminares

El objetivo de esta investigación estriba en reflexionar desde la teología espiritual el aporte de Guillermo de Saint-Thierry en torno a la caridad, que en su rol decisivo del amor nos habla de acogida y se revela en cuanto paradigma de comunidad dialógica. Esto nos entregará pistas para la comprensión y los desafíos de una sociedad sin exclusiones.

1. El místico y el teólogo

Guillermo de Saint-Thierry es un místico, teólogo y filósofo con el poder, genio y capacidad de los grandes maestros¹. Pensador de altísimo rango². Lector y asiduo compilador, ubicado en el oficio de los eruditos³. Se inserta en el gran cauce de la tradición monástica, que ha amado y custodiado el depósito de la Palabra⁴. Nace en Lieja (Bélgica en la actualidad)⁵, las fechas que nos entregan los documentos estudiados son controversiales, éstas se ubican en torno

1 Cf MERTON T., *Blessed William of Saint-Thierry: Monk of Signy*. Cistercian Studies Quarterly 35(2000)3.

2 Cf RUH K., *Amor deficiens und Amor desiderii in der Hoheliedauslegung Wilhelms von St. Thierry*. *Ons Geestelijk* 63/64 (1989-1990) 70.

3 Cf MADEC G., *A propos des sources de Guillaume de Saint-Thierry*. *Revue des Études Augustiniennes* 24(1978) 302.

4 Cf FALCHINI C., *L'interpretazione delle Scritture in Guglielmo di Saint-Thierry*. *Parola Spirito e Vita* 24(1991)271.

5 Liège debe su existencia a dos Obispos: san Lambert y san Hubert, hoy es un centro de peregrinaje donde se venera las reliquias de ambos santos obispos. Con el paso del tiempo se ha transformado en uno de los centros más importantes de la cultura intelectual. Cf GOBRY I., *Guillaume de Saint-Thierry. Maître en l'art d'aimer*, Paris 1998, 11 - 12.

a los años 1075⁶, 1080⁷, 1085/1090⁸. Ingresó a los Benedictinos de Saint-Nicase, allí establece un hito importante en su vida, pues toma contacto con una comunidad floreciente⁹, llegando en el año 1119 a ser abad del monasterio de Saint-Thierry, Diócesis de Reims¹⁰. Durante este período Guillermo ha conocido a san Bernardo, que recientemente había fundado Claraval, de este fugitivo encuentro nacerá una admiración¹¹, amistad¹² e incluso una nueva vocación¹³ al querer ser monje cisterciense en Claraval. Aunque su amigo Bernardo se negó, fue más fuerte el deseo¹⁴ que le mueve a renunciar a su dignidad de abad¹⁵; a

-
- 6 Cf VERDEYEN P., *L'itinéraire spirituel Selon Guillaume de Saint-Thierry*. Christos 50(2003)331. Cf PIAZZONI A., *El primer biógrafo de San Bernardo: Guillermo de Saint Thierry*. La primera parte de la *Vita Prima* como obra teológica y espiritual. Cistercium 198(1994)456. Cf RYDSTRÖM-POULSEN A., *The Gracious God: "Gratia" in Augustine and the Twelfth Century*, Copenhagen 2002, 252. Cf MONTANARI A., "Per figuras amatorias" *L'Expositio Super Cantica Cantorum di Guglielmo di Saint-Thierry: Esegisi e teologia*, Roma 2006, 23.
- 7 Cf GAFFURINI G., Guglielmo di Saint-Thierry. *Dizionario Di Mistica*. Libreria Editrice Vaticana 1998, 613. Coincide en términos de fecha cf STIEGMAN E., Bernard of Clairvaux, William of St. Thierry, the Victorines. En EVANS G.R., *The Medieval Theologians*, Oxford 2001, 140 y también VAN ENGEN, J., Ruperto of Deutz and William of Saint-Thierry, *Revue Benedictine* 23(1983)327. Ver también RYDSTRÖM-POULSEN A., *The Gracious God...*, 252.
- 8 Cf LANCZKOWSKI J., *Guillermo de St-Thierry Diccionario de la mística*, Monte Carmelo 2000, 471-472. Con Déchanet se fija el nacimiento de Guillermo hacia el 1085. Cf GOBRY I., *Guillaume de Saint-Thierry. Maître en l'art d'aimer*, Paris 1998, 11 y también DECHANET J., *Guillaume de Saint-Thierry*. D Sp. Beauchesne, Paris 1967, 1241. Otros autores como K. Sander ubican a Guillermo entre los años 1075 a 1148. Cf SANDER K., *Glaube als Gehen – ganzheitliche Gottesbegegnung nach Wilhelm von St. Thierry*. Cistercienser Chronik 105(1998)413; Su nacimiento sería en torno al 1085 cf RUH K., *Geschichte der abendländischen Mystik. Erster Band. Die Grundlegung durch die Kirchenväter und die Mönchstheologie des 12. Jahrhunderts*, München 1990, 280. También se puede ver en DINZELBACHER P., *Wilhelm v. Saint-Thierry*. *Lexikon des Mittelalters* IX, 186.
- 9 Cf MONTANARI A., "Per figuras amatorias"..., 26.
- 10 Cf DECHANET J., *Guillaume de Saint-Thierry*. D Sp..., 1241.
- 11 Cf RYDSTRÖM-POULSEN A., *The Gracious God...*, 252.
- 12 Cf MONTANARI A., *L'amicizia nei monasteri cistercensi del XII Secolo*, *Rivista Cistercense* 14(1997) 257.
- 13 Cf GOBRY I., *Guillaume de Sainth-Thierry. Maître en l'art d'aimer*, Paris 1998, 15.
- 14 Cf RUH K., *Amor deficiens und Amor desiderii...*, 86. La misma idea en cf RUH K., *Die Hoheliederklärungen Bernhards von Clairvaux und Wilhelms von St. Thierry*. En SCHMIDTKE, D., "Minnichlichiu gotes erkennusse". *Studien zur frühen abendländischen Mystiktradition*, Stuttgart-Bad, Cannestaat, 1990, 16 y 25. Cf RYDSTRÖM-POULSEN A., *The Gracious God...*, 252-253; RUH K., *Geschichte der abendländischen Mystik...*, 276.
- 15 Cf ZWINGMANN W., *Ex affectu mentis...*, 1.

la edad de casi sesenta años ingresa como un simple monje cisterciense para vivir allí hasta el día de su muerte¹⁶, el 8 de septiembre del año 1148¹⁷.

2. El camino del amor revela el misterio de la vida trinitaria.

La *Expositio super Cantica canticorum* es una verdadera joya de la literatura espiritual del siglo XII. Escrita hacia el final de su vida, ofrece la máxima cercanía del pensamiento de Dios y del hombre a través de la poesía y del símbolo¹⁸. En ella, Guillermo se ha servido del camino del amor para revelar el misterio de la vida trinitaria. El conocimiento teológico ha sido iluminado a partir de la introducción en una experiencia mística, que lo ordena y coloca en un camino¹⁹. Su doctrina muestra una sorprendente riqueza en cuanto desarrolla una enseñanza en la simplicidad como el ideal de vida cristiana y una enseñanza de la unión con Dios como meta de la vida espiritual²⁰. Nos coloca en marcha; en cuanto la caridad es el principio vital en la vida del creyente; que irrumpe en el hombre en la comprensión de Dios-caridad; donde el amor le introduce en un nuevo modo de sentir y de pensar²¹.

16 Cf HUMMEL R., *Mystische Modelle im 12. Jahrhundert: St. Trudperter Hoheslied...*, 188.

17 Cf DECHANET J., *Guillaume de Saint-Thierry. D Sp...*, 1243 y cf GOBRY I., *Guillaume de Sainth-Thierry. Maître...*, 54. También cf VERDEYEN P., *L'itinéraire spirituel Selon Guillaume...*, 332 y JEDIN H., *Manual de historia de la Iglesia...*, 60. Respecto la fecha de su muerte parece no haber dudas. Concuerdan en la fecha cf MERTON T., *Blessed William of Saint-Thierry...*, 10. Cf RYDSTRÖM-POULSEN A., *The Gracious God...*, 253; RUH K., *Geschichte der abendländischen Mystik, Erster Band. Die Grundlegung durch die Kirchenväter und die Mönchstheologie des 12. Jahrhunderts*, München 1990, 276 y cf MONTANARI A., *L'amicizia nei monasteri cistercensi del XII Secolo...*, 264 y cf COMO G., *Ignis Amoris Dei. Lo spirito santo e la trasformazione dell'uomo nell'esperienza spirituale secondo Guglielmo di Saint-Thierry*, Pontificio Seminario Lombardo-Roma 2001, 3; MONTANARI A., *"Per figuras amatorias"...*, 37. Otro estudio ubica en torno al año 1049 la muerte de Guillermo: Cf DINZELBACHER P., *Wilhelm v. Saint-Thierry, Lexikon des Mittelalters IX*, 186.

18 Cf DE LA TORRE J.M., *Guillermo de Saint-Thierry: un formador de creyentes*, Madrid 1993, 238.

19 Cf PFEIFER M., *Amplexus oder Unitas spiritus? Kai G. Sander neue Studie zur Geist-Mystik Wilhelms von Saint-Thierry. Cistercienser Chronik 106 (1999) 346.*

20 Cf BUCHMÜLLER W., *Die geistliche Lehre des seligen Wilhelm von Saint-Thierry. Cistercienser Chronik 105 (1998) 248.*

21 Cf VUILLAUME C., *La connaissance de Dieu d'après Guillaume de Saint-Thierry. Collectanea Cisterciensia 57(1995) 265-266.*

Guillermo comprende la caridad como una energía básica²² que consiste en practicar, en el amor de Dios, la caridad fraterna, amándose unos a otros, acogiendo mutuamente²³. La *cum una caritas* es caridad hacia el prójimo y hacia Dios²⁴, tiene relación con el amor²⁵, con la estima²⁶, la acogida²⁷. La caridad supone una abundancia particular de la gracia e infusión especial del Espíritu Santo, es verdaderamente una virtud teológica²⁸. Para nuestro abad, es evidente, que es Dios mismo quién ha implantado en nosotros el amor para que participemos de Él. Como Dios es amor, es esencialmente un movimiento de amor; es decir el Espíritu Santo, Dios caridad. Desde este lugar se comprende 2 Tesal 2,10 que contrariamente a la cita expuesta acentúa a quienes se han de condenar “por no haber aceptado el amor de la verdad que les ha de salvar”.

Este es el gran aporte de Guillermo en cuanto ha comprendido, que el Espíritu Santo es el principio vital-que en términos de san Máximo el Confesor- el hombre *llega a ser por gracia aquello que Dios es por naturaleza*²⁹. Para Guillermo la caridad es el órgano visual, tiene relación con la facultad natural de ver la luz del alma creada en ella por el autor de la naturaleza³⁰.

Para J. M. de la Torre, Guillermo ofrece un sesgo renovado dentro de la más viva tradición con un objetivo relevante: el esclarecimiento del amor, cuya ex-

22 Cf MCGINN B., *The Growth of Mysticism. Vol II of The Presence of God: A History of Western Christian Mysticism.* New York 1994,251.

23 ExCC 21, LL 022 § 101,75. *Ipsa est in caritate Dei mutua in inuicem caritas filiorum sponsi, inuicem diligentium, inuicem susipientium, sicut in laquearibus ligna lignis illaqueantur ad perficiendum interiorem decorem interiusque munimen, ne quid irrepit, ne quid se ingerat quod contristet inhabitantes, cum una caritas in inuicem et capaces facit et capaces.*

24 ¿O la caridad hacia el prójimo es posterior a la caridad hacia Dios? Tema altamente discutido, para ello cf WIELOCKX R., *La Sentence de Caritate et la Discussion Scolastique sur L' amour.* Ephemerides Theologicae Lovanienses 58(1982) 83.

25 Guillermo reflexiona sobre unas citas de 1Pe 4,8: “ante todo, tened entre vosotros intenso amor, pues el amor cubre multitud de pecados”.

26 Rom 12,10: “amándoos cordialmente los unos a los otros; estimando en más cada uno a los otros.”

27 Rom 15,7: “por tanto, acogeos mutuamente como os acogió Cristo para gloria de Dios”.

28 Cf DAVY M. M., *L'Amour de Dieu d' après Guillaume de Saint-Thierry.* Revue des Sciences Religieuses 18(1938)339.

29 Cf LE GUILLOU M.-J., *Guillaume de Saint-Thierry: l' équilibre catholique de la triadologie médiévale.* ISTINA 17 (1972) 373. Citando a MAXIMO EL CONFESOR, *Mystagogie*, PG 91,712 A.

30 Cf GILSON E., *La théologie mystique de S. Bernard*, Paris 1980, 220.

perencia confiere consistencia a la persona y le garantiza su relación con Dios y con los demás hombres, en este sentido Guillermo tiene mucho que decir³¹.

Que se le llame amor, caridad o dilección, no tiene importancia; basta notar que la palabra "amor" parece indicar una tierna inclinación del amante que tiende hacia su objeto y lo abraza; "caridad", cierto afecto espiritual, o el gozo de la posesión; "dilección", el apetito natural que despierta un objeto deleitable. Por otra parte, en el amor del Esposo y la esposa, todo esto es obra de un único y mismo Espíritu³². Consecuentemente Guillermo ha resumido su doctrina afirmando, que la persona ha llegado a ser en cierto modo el amor. Este ser-amor lo coloca al mismo nivel con llegar a ser-Dios, puesto que Dios es el amor³³. Con ello desea afirmar que es posible experimentar a Dios a través del Espíritu Santo. El Espíritu Santo, es en efecto la caridad del Padre y del Hijo, el amor por el cual ellos se aman y por el cual son uno. En este sentido el Espíritu se prolonga a las creaturas y por ello es llamado Don de Dios, caridad del Padre y del Hijo que enciende en el hombre la llama de la dilección de Dios y del prójimo. Esta prolongación para Guillermo es el misterio de la condescendencia divina, pues este mismo Espíritu que sella el amor trinitario en el movimiento de la consubstantialidad, es el que obra en el don de la gracia³⁴. Por ello es denominado Don de Dios; el cual es dado al hombre que enciende en su corazón la caridad³⁵. Para P. Verdeyen esta idea muestra el fundamentro de una doctrina sólida arraigada en Orígenes para quién la caridad es a la vez la realidad divina y su don a los hombres³⁶. Como el amor ocupa un lugar tan preponderante en Guillermo es lógico que uno se pregunte qué efectos tiene en el amor al prójimo este estar anclado en Dios³⁷. En efecto, en términos del abad: "Todo esto es el

31 Cf DE LA TORRE J.M., *Guillermo de Saint Thierry. El hombre y el teólogo*. Del misterio del hombre al misterio de Dios. Cistercium 45 (1993) 504.

32 ExCC 02, LL 009 § 05,22. Agit enim de amore Dei, uel quo Deus amatur, uel quo ipse Deus amor dicitur; qui utrum amor dicatur, an caritas, an dilectio, non refert, nisi quod in amoris nomine tener quidam amantis indicari uidetur affectus, tendentis uel ambientis; in nomine uero caritatis spiritualis quaedam affectio uel gaudium fruentis; in dilectione autem rei delectantis appetitus naturalis; quae tamen omnia in amore sponsi et sponsae unus atque idem Spiritus operatur.

33 Cf BUCHMÜLLER W., *Die geistliche Lehre des seligen...*, 243.

34 Cf LE GUILLOU M.-J., *Guillaume de Saint-Thierry: l' équilibre catholique...*, 372.

35 Cf LE GUILLOU M.-J., *Guillaume de Saint-Thierry: l' équilibre catholique...*, 372.

36 Cf VERDEYEN P., *La Théologie Mystique de Guillaume de Saint-Thierry*, Paris 1990, 206 y Orígenes, In Cant PG 13,71 AB.

37 Cf BUCHMÜLLER W., *Die geistliche Lehre des seligen...*, 89

Espíritu Santo, Dios, caridad, donante y don al mismo tiempo”³⁸. En síntesis, El Espíritu Santo es la caridad, donante y don en su divino amor, que inflama en el ser humano el amor a Dios, a su prójimo³⁹ y que será perfecto en la plenitud de la caridad.

3. La plenitud de la caridad:

A partir de la *Expositio* Guillermo comprende que la esposa busca ardientemente al Esposo, ella desea permanecer unida a Él, por ello el amor de la esposa se transforma cada vez en algo más perfecto, traduciéndose en una intimidad cada vez más grande hasta el punto cúlmine, de la inhabitación⁴⁰. Por ello se da una exigencia constante: “...ordena en mí la caridad”⁴¹, puesto que aun se encuentra bajo el influjo de la ebriedad. Por ello, la esposa se disgusta de sus propios defectos y se alegra por el progreso de los demás. Sin embargo, “la caridad no acaba nunca”⁴². Esta es la norma inmediata de nuestra tarea: el amor mutuo, que por el amor divino mora en nosotros⁴³.

Cuando la esposa es introducida en las habitaciones del Esposo, experimenta la bondad, la caridad y es conformada a Él: “Así también tu esposa, el alma consagrada a ti, cualquiera que sea, cuando es introducida en las habitaciones privadas del Esposo, ella, la esclava, en el gozo de su Señor, experimentando

38 ExCC 20, LL 010 § 91,70. In hoc siquidem | fit coniunctio illa mirabilis, et mutua fruitio suauitatis, gaudiique incomprehensibilis, incogitabilis illis etiam in quibus fit, hominis ad Deum, creati spiritus ad increatum; qui sponsa dicuntur ac sponsus, dum uerba quaeruntur quibus lingua hominis utcumque exprimi possit dulcedo et suauitas coniunctionis illius, quae non est alia quam unitas Patris et Filii Dei, ipsum eorum osculum, ipse amplexus, ipse amor, ipsa bonitas, et quicquid in unitate illa simplicissima commune est amorum; quod totum est Spiritus sanctus, Deus caritas, idem donans, idem et donum.

39 Cf RYDSTRÖM-POULSEN, A., *Eternity in Time: William of Saint-Thierry on the immanent God*. Cîteaux 52(2001)14. También la misma idea en cf RUH K., *Geschichte der abendländischen Mystik...*, 301.

40 Cf DELESALLE J., *Amour et Connaissance*, “Super Cantica Cantorum” de Guillaume de Saint-Thierry. *Collectanea Cisterciensia* 49 (1987) 341.

41 Apoyada en una cita del Cant 2,4

42 ExCC 02, LL 016 § 05,22. Amori uero sponsi et sponsae ad cantandum canticum nouum sic seruiunt omnium sanctarum uirtutum effectus, ut si bene et suo ordine processerint earum profectus, omnes transeant et terminentur in eius affectus. Caetera quidem euacuantur, *caritas numquam excidit*.

43 Cf DE LA TORRE J.M., *Guillermo de Saint-Thierry: un formador...*, 204.

tu bondad, es ordenada totalmente por el mismo gozo de tu caridad, según el modelo de tu bondad y conformada a él⁴⁴. “Por eso, toda alma-esposa tiene un solo deseo, un solo fin: que su rostro y tu rostro estén eternamente unidos por el beso de la caridad, es decir, que llegue a ser un solo espíritu contigo, por la unidad de voluntades⁴⁵.”

En este sentido, la unidad es posibilitada por el beso de la caridad. Para Guillermo el alma que aspira fuertemente a la unión con Dios, le pide que la conforme plenamente a Él. Se encuentra citando a 1 Cor 6,17 “...el que se une al Señor, se hace un solo espíritu con él...” y cuando ello es posible se goza en el abrazo: “Cuando todo esto se ha realizado en tu esposa, tu amada, tu hermosa, he aquí, Señor, que la luz de tu rostro se revela y la alegría que produce se ordena en el alma piadosa; todo se desenvuelve regularmente, según el orden de la caridad, y, durmiendo y reposando en la paz, se goza en el abrazo del Esposo⁴⁶.” “La comunión, caridad, amistad, abrazo del Padre y el Hijo, es también todo esto en el amor del Esposo y la esposa⁴⁷.” Aunque Guillermo insiste en la distancia que separa la condición humana de la eterna; en el abrazo, que comienza en esta vida se encuentra el inicio de lo que llegará a ser en perfección. Este abrazo es el Espíritu Santo, es la comunión, caridad, amistad, abrazo del Padre y del Hijo⁴⁸.

El afecto como centro de la verdad es también explicitado a partir del texto de *Meditativae orationes* 11. Pues, para nuestro autor todo afecto se debe a Dios a quien nos adherimos fielmente. Por ello, no se podrá errar en el camino recto, si se cumple bien, respondiendo a la verdad y así como la misma nece-

44 ExCC 26, LL 019 § 127,90. Sic et sponsam tuam, animam tibi deuotam, quaecumque illa est, cum introducitur in secretum sponsi, ancilla in gaudium domini sui, sentiendo de te in bonitate, secundum exemplar tuae bonitatis, totam eam ordinat, sibi que conformat gaudium ipsum caritatis tuae.

45 ExCC 26, LL 032 § 127,91. Ideo quaecumque sponsa est, hoc solum desiderat, hoc affectat, ut facies eius faciei tuae iungatur iugiter in osculo caritatis, hoc est unus tecum spiritus fiat per unitatem eiusdem uoluntatis.

46 ExCC 26, LL 037 § 127,91. Hoc autem cum consummatum fuerit super sponsam tuam, amicam tuam, formosam tuam, signatur, domine, lumen uultus tui, et laetitia tua in anima pia ordinatur, cum omnibus secundum ordinem caritatis rite procedentibus, in pace in idipsum dormiens ac requiescens, gaudet in amplexu sponsi et dicit:

47 ExCC 27, LL 004 § 128,91. Qui enim Patris et Filii Dei communio, qui caritas, qui amicitia, qui amplexus est, ipse in amore sponsi ac sponsae ipsa omnia est.

48 Cf MONTANARI A., Simbolismo ed esegesi nell' Expositio Super Cantica Cantorum di Guglielmo di Saint-Thierry. Rivista Cistercense 15(1998) 260.

sidad del amor exige una obra, deberá el verdadero amor hacerlo a Dios o al prójimo⁴⁹. Por ello la caridad gozará con el bien⁵⁰. Según Guillermo es la benevolencia de la caridad fraterna, que la hace gozar en el prójimo de aquello que no puede gozar en sí misma. Pues, la esposa tiende a juzgarse a sí misma de un modo implacable. Sin embargo, esto le lleva a complacerse por el progreso de las demás, más que atender a su propia perfección⁵¹.

Cuando la esposa se desordena en el proceso del amor, logra la salvación a partir de la aceptación de hacer reinar en ella el orden y la caridad⁵². “Oh Dios-Caridad, Espíritu Santo, amor del Padre y del Hijo y su Voluntad sustancial, habita en nosotros y ordénanos, para que se haga tu voluntad en nosotros”⁵³. “Y así se prepara y dispone en la bodega, en el fervor y la alegría de la caridad consumada, en el lecho de la conciencia en flor, esa unión feliz del Esposo y la esposa, que el mismo Esposo ha prometido, diciendo: “Si alguno me ama, será amado de mi Padre y yo lo amaré y me manifestaré a él y haremos morada en él”⁵⁴.

49 La cita en cuestión que nuestro autor subraya aquí es SAINT-THIERRY GUIL., *MeOr* 11- PL 180, 241 B: *Consulamus ergo centrum veritatis, utrum ab ipso et per ipsum ducatur circuitus, in quo rotamur. Legibus quidem ejus, si bene ducitur in rectum, sibi concurret; sin autem, error manifestus est. Considerentur affectus et actus. Affectus figatur in centro veritatis, et convenienter sibi respondebit exterioris actus orbiculata rotunditas. Totus quippe affectus debetur Deo. Cui cum fideliter adhaeretur, quaquam rotetur circulus operationis, errare non potest a recto, sed bene sibi concurret: ut in omni parte aequae respondeat ad centrum veritatis. Et potest esse punctum sine circulo; circulus autem nullatenus bene duci potest sine puncto. Sufficit enim affectus, si res non exigit, vel possibilitas deest, ut exerceatur actus. Cum enim actum exigit necessitas charitatis, debet eum, sive Deo, sive proximo, veritas charitatis; si non exigitur, habere nos debet vacantes sibi charitas veritatis.*

50 SAINT-THIERRY GUIL., *EpMD* PL 184,344 D: *Si duo haec in unum perfecte consenserint, omnem in se continent virtutum plenitudinem sine vitio intercurrente; omnia possunt in homine etiam languente, omnia habent et possident in homine nihil habente: dant, mutant, conferunt, prosunt in homine secum quiescente. Gloria et divitiae in conscientia sancti viri illius, ex fructibus bonae voluntatis ejus. Foris vero non ex uno latere, sicut scutum hujus mundi, sed undique eum circumdat scutum veritatis Dei. Hilarem enim eum et jucundum intus semper efficit bona voluntas: in exteriori vero actione serium et gravem, tutum ac securum reddit veritas. Ideoque supergressus humana homo ille, semper in sereno est: sicut de aere illo homines ferunt, qui super globum lunae est.*

51 Cf CCEE 123.

52 Cf GOBRY I., Guillaume de Saint-Thierry. Maître..., 165.

53 CCEE 131.

54 ExCC 28, LL 073 § 138,97. *Sicque in cella uinaria, in feruere et [gaudio consummatae caritatis, in lecto conscientiae florentis, componitur sponsi et sponsae, et coaptatur beatus ille accubitus, de*

Este es el comienzo de la experiencia mística en Guillermo, que él define con el concepto de "asumptio". Lo comprende como la bienaventurada acogida por el Espíritu Santo en el seno de la divina Trinidad. Así el hombre es acogido directamente por el amor que el Espíritu Santo ha vertido en él y es acogido en Dios y el mismo hombre acoge a Dios, quien viene a él para vivir en él, en su interior⁵⁵. P. Verdeyen afirma, que con esta expresión Guillermo ha querido describir una experiencia personal y privilegiada, con la cual ha querido significar el don real de la fe comunicada a todo creyente. Comprende, que todo fiel pasa a ser una morada de la Santísima Trinidad según Jn 14,23, sin embargo, pocos fieles se dan cuenta y viven esta comunicación divina de un modo consciente⁵⁶.

En términos del mismo Guillermo: en este mundo el reencuentro del ser humano con Dios se efectúa en su punto culminante en la caridad. Pues, la caridad no sólo existirá, sino será perfecta: pues, lo que ahora se ama creyendo y esperando, entonces se amará viendo y poseyendo⁵⁷.

A modo de conclusión

Nuestro autor, Guillermo situado en pleno siglo XII realiza una teología audaz para su época. Comprende al hombre en un trinitarismo integrado. El hombre es por el Espíritu Santo llamado a pertenecer en el núcleo mismo de la Trinidad. En Guillermo se integran experiencia histórica y un lenguaje místico. Este lenguaje tiene mucho que decir, pues el vocabulario que esgrime dice relación a una teología de la exaltación, cuyo núcleo es la Trinidad misma, desde donde es sostenido el hombre. Guillermo ha subrayado cómo precisamente a través del amor se expresa "la imagen cristiana de Dios y también la consiguiente imagen del hombre y

quo idem sponsus promittit dicens: *Si quis diligit me, diligitur a Patre meo; et ego diligam eum, et manifestabo ei meipsum; et ad eum ueniemus et mansionem apud eum faciemus.*

55 Cf BUCHMÜLLER W., Die geistliche Lehre des seligen..., 246.

56 Cf VERDEYEN P., La Théologie Mystique de Guillaume de Saint-Thierry..., 235.

57 SAINT-THIERRY GUIL., *SpFi* PL 180,365 C: Sed et spes peregrinationi nostrae necessaria est. Ipsa enim est quae consolatur in via. Tolle enim viatori spem perveniendi, franguntur vires ambulandi. Cum autem venerimus quo tendimus, jam non erit fides. Nunquid enim dicetur nobis, Crede? Non utique, quia videbimus Deum, et contemplantur eum. Sed neque spes jam erit necessaria, quando erit res. Quod enim videt quis, quid sperat? (Rom. VIII) Nec tamen fides et spes peribunt, sed in res suas transibunt: cum, quod credebatur, videbitur; habebitur, quod sperabatur. Caritas vero non tantum erit, sed perfecta erit: cum, quod nunc diligitur credendo et sperando, tunc diligitur videndo et tenendo.

de su camino". Para Guillermo toda la vida del hombre está comprometida en una ascensión o un descenso con respecto al compromiso de la fe, de aquí deriva el humanismo profundo y trascendente en todo el renacimiento monástico del siglo XII⁵⁸.

En este sentido nos señala Ch. A. Bernard⁵⁹, que el texto tiene la pretensión de ayudar al lector a penetrar en la comprensión del mensaje místico y de su percepción de Dios. La gracia, la caridad y el Espíritu Santo son temas relevantes en la concepción de una teología mística. Por ello nuestro autor destaca, que la vida espiritual consistirá en acceder a la semejanza con Dios a partir del amor. En ello Guillermo percibe, que el Espíritu Santo nos transformará de claridad en claridad y la vida espiritual se situará exclusivamente al interior de la vida cristiana, en referencia al amor transformante del Espíritu Santo. Con ello destaca que la experiencia cristiana es inviable sólo a partir de las fuerzas humanas, porque es la obra por excelencia de Dios en el hombre⁶⁰.

Hemos subrayado en Guillermo la referencia a una experiencia donde vida espiritual y vida mística coinciden para formar un solo movimiento progresivo hacia la unión con Dios. Este es un movimiento unitario, donde la caridad, es decir el Espíritu Santo es el motor, que dinamiza y penetra en el mismo hombre amándolo. Por ello Guillermo ha llegado a afirmar que durante esta vida es el amor, como experiencia de fe, el órgano de la visión de Dios que reemplaza a la contemplación cara a cara.

El punto de partida de este artículo ha sido subrayar el concepto de *Caritas* como irrupción de la acogida. Esta reflexión en Guillermo se encuentra en el núcleo del desarrollo de su teología y mística como un mismo camino, donde por medio del amor, la caridad, el Espíritu Santo el ser humano es amado, acogido y por ende puede vivir acogiendo y amando. Es lo que ha explicitado a partir de su doctrina pneumatológica-trinitaria, pues el hombre llega amar a Dios como El se ama, por el amor que es el mismo Espíritu Santo dado a nosotros.

Guillermo no hace referencia explícita a la exclusión: no habla de la mujer, del pobre, del indígena... sin embargo, desde una lectura atenta y profunda podemos entrever que nos entrega herramientas teológicas sólidas para percibir

58 Cf DE LA TORRE J.M., Guillermo de Saint-Thierry: un formador..., 106.

59 Cf BERNARD CH. A., *Le Dieu des mystiques. Les voies de l'intériorité*, ed. Du Cerf, Paris 1994, 275-313

60 Cf DE LA TORRE J.M., Guillermo de Saint-Thierry: un formador..., 154.

el sentido del ser humano, aquello que lo hace ser más persona en cuanto se comprende situado ante Dios. Desde este ser personal se nos permite hacer el vínculo con la exclusión, pero desde el lugar del hombre exaltado, divinizado... del ser acogido. Por ello el tema: *Caritas: irrupción de la acogida*, porque Guillermo piensa y vive desde una profunda experiencia mística el encuentro del hombre y Dios. Ahora bien, esta palabra en Guillermo es testimonio de su experiencia de vida como nos lo confirman algunas de sus obras: *no sólo mira su propia alma, sino los rincones más secretos. Mira el mundo, la Iglesia y sus dificultades e incluso la realidad de su monasterio, que cobija monjes espiritualmente relajados*⁶¹. Esto le llevará más tarde a pensar en una Reforma Monástica.

Nuestro abad es un hombre profundo, religioso y contemplativo; en él se conjugan el teólogo y el místico. Su testimonio es hecho habla, palabra. Su intención es declarar al Dios Trinitario. Su reflexión no cumple una mera función especulativa, sino conlleva el riesgo de hablar sobre Dios, el Dios que llama, abraza, ama. Es el Dios cuyo único sentido es el hombre, por ello las imágenes del beso, del abrazo, el tálamo que remiten a la unión del hombre y Dios.

En esta teología expresada a través del lenguaje místico Guillermo afirma que es Cristo el revelador del Padre... la invitación es a mirar su vida como una ortopraxis⁶², pues el misterio de la cruz y de la resurrección revela la relación privilegiada del Padre y del Hijo. Esto es pensar a Jesús como misterio trinitario. Esta será la base (lo trinitario), en el ser humano para repensar nuestra responsabilidad con el *otro*, con ello afirmamos la alteridad, la acogida, la caridad. Trinidad como comunidad dialógica, posibilitada por el Espíritu Santo que nos permite hablar -en términos de Guillermo- en la entrañable unidad del Padre y el Hijo; como en la entrañable unidad del hombre y Dios.

Eva REYES G.
Universidad Católica del Norte, Antofagasta.
ereyes@ucn.cl

61 Cf RUH K., Amor deficiens und Amor desiderii..., 73.

62 Shillebeeckx afirmará en este sentido: "el Dios de Jesús es ciertamente Dios, y no una función de la humanidad o de la liberación del hombre".